

Δφρ

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

شرح و توضیح اقوال علیہ الرحمہ والعرفان
 و کتاب در علم کلام و حکمت و شرح اقلیدس
 تنقیح الصغائر فی سبیل سیدنا قون الاثری
 و تعلیم سیدنا سیدنا
 ملا محمد علی
 القاضی محمد



بازرسی شد
 ۳۲ - ۳۷

کتابخانه مجلس شورای اسلامی

کتاب: شرح و توضیح اقوال علیہ الرحمہ والعرفان
 مؤلف: سیدنا سیدنا
 موضوع: ۳۲ - ۳۷

شماره ثبت کتاب: ۲۲۴۵

۳۲۸۲



۴۴۲۸



یازدهم شهریور
۱۳۰۷ - ۱۳۰۸

[illegible]

254
FFTA

[illegible]

محمد

لم يكن بعد الله الذي لا يصح له ان عليه كتاب في سنة ثمان وثلاثين اسما في عين سائل لا كثيرة فيها
 سائر من الوكعين في الاخرين فذكرت فيها الروايات التي هي في قرآنه والمجد وهذا افضل
 ويعين في عين السبع فيها اختلاف لعزل في ايامه المتعلقا بغيره في عينه في قرآنه ام الكتاب
 في هاتين الوكعين السبع والذي في السبع قول العالم اعلم كل صفة لا لقارة فيها في هذا
 لا للعلل الا من يكره السبع في عين الصلوة عليه فهذا هو صفة في عين الاخرين في هذا
 المقام واما ما ذكره العلماء والفقهاء من ان الله ورحمته عليهم فذكره الله في قوله عز وجل
 حيث قال اعلم كل صفة على الاختيارين المجد وهذا في السبع في الفاتحة والاعراب في اختلاف
 في عينه في عينه لا قدر السبع في السبع في الفاتحة والاعراب في عينه في عينه في عينه في عينه
 ولا اله الا الله والله اكبر يكون اثني عشر سجدة وهو الظاهر في كلام ابن ابي عمير في الفاتحة
 في الاواخر السبع وهو ان يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر سبعا واثنا عشر
 ثلاثا في كل ركعة وقال الباقون في عشر سجرات وهو سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله
 اكبر اثني عشر سجدة في الفاتحة والله اكبر وهو اختيار الشيخ في الفاتحة والمسيح واثنا عشر سجدة في
 البرج وقال علي بن ابي بصير في سبع في الاخرين اما ان لا يقول سبحان الله والحمد لله
 ولا اله الا الله الا في الركعة الواحدة في سبع سجرات في ركعة واحدة في السبع وهو اختيار
 في الصلاة وقال ابن ابي عمير في الفاتحة في كل ركعة في سبع سجرات في ركعة واحدة في السبع
 اقرار في سبع سجرات في سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر في ركعة واحدة وهو الحق عند
 علماء وادارة في السبع في الفاتحة في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 يقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله اكبر في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 عبد الله بن علي بن ابي عمير في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 الكافي في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 ولان الزيد بن علي ذكره في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 حرج في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 الاخرين في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 السبع في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات
 عبد الله بن علي بن ابي عمير في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات في سبع سجرات

قصاید

18

[illegible]

10

[illegible]

لذكرى اولئك الذين هم العبد والعباد الذابح على ايمانهم التكبير بالذبح والصلوة

[illegible]

1870

[illegible]

عن أبي عبد الله عن ابن أبي عمير عن حماد عن أبي بصير
كذلك في كتابه

[illegible]

تبرکات

[illegible]

الخليل حتى ان الالهام العاصية تذهب الى السواد الملقى من انما السواد الضعيف
 فوقع الاشارة وحصل الشبهة لعدم بان التشكيك في نفس الهبة بالشرع والضعف مع ان النفس
 كالسواد واحد في ذاته واختلافها بالاعتقاد السمع فيكون العجز عن تحديد الهبة ولا يمكن
 في نفسهم كيان ما بالمشاهدة ويكون الموقوف على السواد مذهباً ما فيه الشك اذ
 وضح المستبين بها وان كان استباناً بين نوعاً وتحدد حسناً لما ذكرنا فلا يرد ان الهبة انما
 اذ كان حصتها التي يحصل في السواد والضعف مثلاً لا يحصل كونها كياناً في السواد كما
 يرد ان اذا قام بالحد من السواد استباناً ما هو سواد ضعيف مع الاتفاقية المحسنة والاختلاف
 الفصل الموجع لزم التشكيك في الهبة والذات وذلك لان ايراد ان الهبة او الضعف في
 التفاضل بين السوادين ويكون اطلاق التشكيك على ما هو الموقوف في الضعف والضعف العرف
 وتقسيم الهبة على الشيء في قوله بالشرع والتشكيك انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 العاصية لا على ما هو الموقوف في قوله بالشرع انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 العلم او الضعف في قوله بالشرع انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 اما بالفتور الموقوف على ما بالعدا من الضعيف والمضاد ما بالعدا من الضعيف
 في نفس الامر على ما هو الموقوف على ما بالعدا من الضعيف والمضاد ما بالعدا من الضعيف
 وصفتها وتخصها فانما التشكيك في الهبة والذات على ما ذهب الالهام العاصية هذا التشكيك
 بان اذرة والفتور في الضعف انما هو تصور في معقوله الكم والمحقق بالذات والذات من بانه
 لا اذرة في نفس الحد انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 ان يكون قد انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 قد يكون انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 واشتد اذرة تنقصه لا اذرة اذرة واستحقاق انما كية لا يكون انما هو الموقوف على
 ان كية لا يكون انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 الحق العاصي انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 فكان انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 ولا يرد في قوله بالشرع انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن

د

والتكثير بالذات في قوله بالشرع انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 ما انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 المستند الى الفتور الموقوف على ما بالعدا من الضعيف والمضاد ما بالعدا من الضعيف
 في اطلاق ما ذهب الى ان النفس كياناً ما بالمشاهدة ويكون الموقوف على السواد مذهباً ما فيه الشك اذ
 فلا يرد ان اذا قام بالحد من السواد استباناً ما هو سواد ضعيف مع الاتفاقية المحسنة والاختلاف
 الفصل الموجع لزم التشكيك في الهبة والذات وذلك لان ايراد ان الهبة او الضعف في
 التفاضل بين السوادين ويكون اطلاق التشكيك على ما هو الموقوف في الضعف والضعف العرف
 وتقسيم الهبة على الشيء في قوله بالشرع والتشكيك انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 العاصية لا على ما هو الموقوف في قوله بالشرع انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 العلم او الضعف في قوله بالشرع انما هو انما على ما ذكرنا لا وهام
 اما بالفتور الموقوف على ما بالعدا من الضعيف والمضاد ما بالعدا من الضعيف
 في نفس الامر على ما هو الموقوف على ما بالعدا من الضعيف والمضاد ما بالعدا من الضعيف
 وصفتها وتخصها فانما التشكيك في الهبة والذات على ما ذهب الالهام العاصية هذا التشكيك
 بان اذرة والفتور في الضعف انما هو تصور في معقوله الكم والمحقق بالذات والذات من بانه
 لا اذرة في نفس الحد انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 ان يكون قد انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 قد يكون انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 واشتد اذرة تنقصه لا اذرة اذرة واستحقاق انما كية لا يكون انما هو الموقوف على
 ان كية لا يكون انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 الحق العاصي انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 فكان انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن
 ولا يرد في قوله بالشرع انما هو انما هو معقوله في شرايطه اذما التشكيك في نفس الهبة فلا يمكن

الانطلاق هو الاول ولا على وجه الانطلاق هو الثاني فيكون الفرق بين تصور الوجه
وتصور الوجهين بالاعتناء بالانطلاق هو ان تصور الوجهين هو على خلاف تصور
الوجهين في الشدة من وجه واحد على هذا الوجه بان اوله لا يتقدم على الثاني من ان
عند تصور الوجهين لا تصور حقيقة هذا الوجه في تصور الآخر بل تصور كل واحد على
كاشتهار تصور الوجهين ايضا ان تصورهما لا تصور كل واحد على الآخر فلا
يكون الوجهين تصور الوجهين على الحقيقة بل تصور الوجهين على الحقيقة وعلى
المشهور بان تصور الوجهين لا يكون حقيقة بل تصورهما على هذا الوجه وهو ان تصور
واحد اذا لم يكن في العقل بل تصورهما على هذا الوجه وهو ان تصور الوجهين
قوله بوجه واحد لا يتصور ان يكون تصور الوجهين لا يكون لا يتصور ان يكون كذا في
بلد واحد لا يتصور ان يكون تصورهما على هذا الوجه وهو ان تصور الوجهين
لكن لا بد ان يقول الوجهين وفيهم لا يكون تصورهما لا يتصور ان يكون
التصور الواقع في سائر الاعمال العقلية وهو ان تصورهما لا يتصور ان يكون
للمعبرين فافهم ان تصورهما على هذا الوجه وهو ان تصور الوجهين
المفهوم من سائر الاعمال العقلية وهو ان تصورهما لا يتصور ان يكون
كان من الزم ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
بوجود تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
او معناه ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
لنا فافهم ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
ليس تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
لنا فافهم ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
في ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
واحد على ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
والثاني في ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
كان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
اللا كما يشهد ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون

ففي علمه ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
لن ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
فان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
الوجهين لا يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
الوجهين لا يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
او ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
لنا فافهم ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
ليس تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
لنا فافهم ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
في ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
واحد على ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
والثاني في ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
كان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون
اللا كما يشهد ان تصورهما لا يتصور ان يكون تصورهما لا يتصور ان يكون ان تصورهما لا يتصور ان يكون

[illegible]

ولذلك القول على خلاف ما فهمت من كلامه من ان سائر ما ليس بالاسم لا يخرج من الوجود والشيء في الحقيقة
والسليم من الحقيقة من سائر الناس وهو لا يتصور وجوده واجب الوجود وهو نفس ذاته
مستغنى بنفسه في ذاته الواحد وهو موجود في سائر الناس في ذاته والواجبات وكلها على ما
يجعله وجعله وجوده وهذه الوجودات لا يمكن ان يكون وجودها من مستقلة معلومة بل
ذات لا حد لها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
الزمان عند الحقيقة من الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
لا يتصور ان الوجود العلم به حقيقة واحدة مستغنى بها ان لا توجد في سائر الناس بل هي
وهي في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
ولها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
مستغنى على علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه
مستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه
مستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه

فان

فانما ما لا يكون بالشيء الماهي له الماهية من الظاهر ان ذلك لا يكون له من الوجود بل هو
الظاهر واحد وهو الذي لا يكتفى به في ذاته بل هو الذي لا يكون له من الوجود بل هو
الذي لا يكون له من الوجود بل هو الذي لا يكون له من الوجود بل هو الذي لا يكون له من الوجود
الطبيعي في الوجود في الخارج مع تقدم الصورة عليه في الوجود الماهي واجب الحقيقة
انما هو في الحقيقة في الصورة من حيث انها صورة مستغنى على وجودها الماهي لانها
منها من وجودها الماهي وهذا انما هو خارجها الماهي الماهي الماهي الماهي الماهي الماهي
مستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
مستغنى على علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه
مستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه
مستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه والوجودات هي التي لا يوجد لها
حتى يتبين في كل شيء من الوجودات المستغنى بها في سائر الناس بل هي على ما علم الله سبحانه

المجلد الثاني

[illegible]

عبدالحق

على الطبيعة عيناً لا يتصورها غيره وجوداً في أنفسها ولا على اعتبار وجودها وانما
من الماهية لا من الماهية لا على اعتبار وجودها ولا على اعتبار وجودها ولا على اعتبار وجودها
ان يكون مستقراً ومن الاصول التي يتخللها بان الواحد لا يكون مستقراً وماذا كان حاله
فاحسن المثل على ان لا يتصور غير هذا المثل على ان لا يتصور غير هذا المثل على ان لا يتصور غير هذا المثل
يتم الامور الغير المتناهية في العدد لا يتصور في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
الوجود الجسم فلا بد ان يكون على التعيين فلو لا يتصور بدون واحد من اولادها ولا على
التعيين ولكن يتصور دون كل واحد واحد فلا يمكن ان يكون على التعيين واحد من اولادها ولا على
الانفراد لان ما يكون على تلك الهيئة لا يتصور وجوده الشخصي بتبدل وجوده المتبدل والاولاد
هو ما ذكره في انما يكون في النساء فاحسن المثل على ان لا يتصور في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره
التركيب لوجوده في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
التركيب لا يكون في التركيب لوجوده في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
الاهل وجوده في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
على المعين فلا على التعيين في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
انفراد لان الامر مستقراً وجوده الجسم انما بدان وجوده الجسم من كون على وجوده من كماله
المعين فلا بد ان يكون على التعيين حتى لو كان على التعيين حتى لو كان على التعيين حتى لو كان على التعيين
انما بدان وجوده الجسم انما بدان وجوده الجسم من كون على وجوده من كماله
المعين فلا بد ان يكون على التعيين حتى لو كان على التعيين حتى لو كان على التعيين حتى لو كان على التعيين
وهو موضوع المستقيم واما انما البدان لان لا يكون في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره
لهما مستقيم بنفسه ويوجدوه فهو مستقيم دون جميع الامور لان المستقيم لا يتصور
دون الامور التي يتخللها فيها عصباً واما انما البدان لان لا يكون في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره
الصورة على التعيين فاحسن المثل على ان لا يتصور في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره
فاحسن المثل على ان لا يتصور في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
ستة اشياء واحد وجوده مستقيم شخص واحد على وجوده الشخصي في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره
بصورة الصورة لا تتصور في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره
الطبيعي مستقيم وجوده في غير ما يتصوره من جميع ما يتصوره من جميع ما يتصوره

المؤلف

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

طريقه

[illegible]

فصل پنجم

[illegible]

1924

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

تفقدوا ان البرهان هو القياس المألف من اثنين بنات وقد كان الشئ في الفصل السابع من كتاب
 البرهان في الصلوات العقلية على غير الذي كان عليه البرهان وما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 لعقل البرهان العلم المكتسب في غير علم كسبيل الشئ الواقع بالحدود والظاهرين و
 الاصل في استخراج العلم هو العقلية لا العقلية في واقع من غير ان كان كذا ليس كذا او
 لما كان العقلية من هذا وهو كذا العقلية في واقع من غير ان كان كذا ليس كذا او
 ايضا ما لا يمكن ان لا يكون كذا او معلوم ان بين العقلية وبين واقع العلم هو الحقيقة
 هو العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 يتبين واقعاً ما فالعقلية البرهان في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 حقيقة ان يكون صغر كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 وهو القياس في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 بعد العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 برهان ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 في كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 فالاصول العقلية في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 ان البرهان كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 او ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 البرهان كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 والثاني في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 او ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 هو ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً

تفقدوا ان البرهان هو القياس المألف من اثنين بنات وقد كان الشئ في الفصل السابع من كتاب
 البرهان في الصلوات العقلية على غير الذي كان عليه البرهان وما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 لعقل البرهان العلم المكتسب في غير علم كسبيل الشئ الواقع بالحدود والظاهرين و
 الاصل في استخراج العلم هو العقلية لا العقلية في واقع من غير ان كان كذا ليس كذا او
 لما كان العقلية من هذا وهو كذا العقلية في واقع من غير ان كان كذا ليس كذا او
 ايضا ما لا يمكن ان لا يكون كذا او معلوم ان بين العقلية وبين واقع العلم هو الحقيقة
 هو العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 يتبين واقعاً ما فالعقلية البرهان في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 كذا او معلوم ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 حقيقة ان يكون صغر كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 وهو القياس في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 بعد العقلية في واقع كذا كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 برهان ان لا يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 في كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 فالاصول العقلية في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 ان البرهان كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 يكون كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 او ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 البرهان كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 والثاني في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 في واقع كذا او معلوم ان لا يكون كذا او
 او ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً
 هو ما لا يخرج برهاناً واضحاً وديلاً

پیشین

[illegible]

[illegible]

20

غيره الذي اختلف في تقديره جعل الوجود على اوجه واحدة وكذا شقها على تقدير جعل الوجود
الاحد والاضيق ان يكون النسبة على التقديرين الاولين الجائزتين والاضيق وجبة ترك
الآخرين النسبة سلبية والاضيق النسبة المتجاوز الاولين بعبارة واحدة وكذا التامير ان
يعلم ان الزاد اجمال الوجود رابطة بكون الضمير موجبة وزاد اجمال العدم بعبارة يكون الضمير
السلبية وامامنا تقديره جعل الوجود على وجه واحد وهو في غير الزاد لا يتم ان يكون الضمير موجبة نحو ان
البارق ليس بوجود وقد اخلصنا من اجمال الوجود على ما لا يتم ان يكون الضمير سلبية اطلاق
صبي على موصوفه وانما يكون له في الحقيقة الجليل باعتبار ان الزاد لا يتصف بصفة الحكم
وليس الحكم مما في الصدق والكذب والضمير هذا التامير محمول على العدم فالحكم عليه
لا يمكن ان يكون الضمير سالبه قد ذكرنا في اولى ابوابنا ومنه ان محمول الوجود قد يخل
احد من الطرفين في هذه الخطية في الغرض قال السبب في اطلاق القولين وان كان وجها
لوقوع الزاد على الوجهين الجاهل او السالبة في الضمير موانع ذلك الضمير وانما القولان
في الضمير الذي في الزاد في بعض في الضمير السالبة من جهة بيان واجب العدم
هو من الوجود ومن جهة العدم هو واجب الوجود وممكن العدم هو ممكن الوجود والاحتمال
انما هو لا يوجب اختلاف القولين المعبر في الضمير الجاهل بتامير الوجود والعدم
التي والظاهر ان الكيفيات المتعددة على الزاد او الزاد باعتبار صفة او ما يكون الضمير
موجبة او سلبية او سكر الصفة والكذب والعدم من جهة قوله الضمير الاولين بعبارة
واحدة او كجمله حال الوجود وانما الآخر بعبارة العدم الثاني ان الزاد على الجاهل
ما قبل الزاد الاولين ان الزاد الضمير سالبه يكون محمول العدم او ضمير حاصل العدم
فيكون خلافا للعرض الذي هو حكمه الثاني ان القولين يكون القول هو الوجود فلا يكون
محمول العدم الذي هو محمول على ما قبل الزاد او انما لا يخفى ان الضمير وجهاتهما هو
كلام هذا التقدير الاول انما ثبت الحوادث الثلاثة في كل صفة سلبية واجبة لئلا يثبت ان جميع
الصفات لا بد ان يكون لا عرضي العدم كعدم المطلق فيكون جملة المتشاقين
في عدم الماهية كان متعديا وكذا في عدم الماهية جملة العدم المطلق ايضا اذا قيد
الحول في النسبة بقدر صفة من الصفات والادعاء والوقوع المقابل لروى عدم المطلق
لا يقتضي ليدفعه ان الزاد ان كان نقصا ماهيا والمقصود انما هو عدم الماهية المطلقة

بالفعل الصالح والغير الفاضل خارجة من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
فعلية ايضا لا يخرج من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
كان الحكماء اقدم على ان كان ايضا لا يخرج من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
لا يتخلل في الفعل بل ايضا هذا ان لم يتخلل في الفعل بل ايضا هذا ان لم يتخلل في الفعل
لشئ من فاضل من مضاف الى العلم بوجود الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
الاول ان يكون العلم بالشيء في غير مكان بل ان يكون العلم بالشيء المستلزم لثبوت وجوده في
زمان ثبوت العلم لم يزل على المدة المستمرة من ان الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
في زمان ثبوت العلم لم يزل على المدة المستمرة من ان الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
الوجود في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
الوجود في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
كذلك وكذا في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
ان يكون في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
العلم هو العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
هو العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
الاضافه باللائحة لان العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
معناه بالذهب الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
يصح ان لا يخرج من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
غير ما سأل في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
ثبوت الشيء في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
لا يخرج من في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
العلم رابطة في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
سلبية على تقدير كون العلم محولا مع ان يكون العلم ليس محولا الى الشيء بل هو العلم
العلم ليس محولا الى الشيء بل هو العلم ليس محولا الى الشيء بل هو العلم ليس محولا الى الشيء
فذلك العلم ليس محولا الى الشيء بل هو العلم ليس محولا الى الشيء بل هو العلم ليس محولا الى الشيء

بسم الله الرحمن الرحيم والحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين
منازل ما لا يخرج من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
الوجود محولا الى الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
هذا ان لا يخرج من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل والغير من الفاضل
ان يكون في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
لما يكون في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
تدبر العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
الاصطلاحات في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
واحد في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
الاصطلاحات في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
الاصطلاحات في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
حيث ان العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
ان يكون في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
المساكن في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
بالحاجة الى العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
المواظفة على العلم في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من
في كل شيء مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من مستلزم ما لا يخرج من

بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

انفوا

[illegible]

297

وجودها داخلها بالوجودية وفي شفاية آثارها ليس بالوجودية بل بالوجودية ومنه يتبين
أنه هو الذي هو بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
الواجبة بالوجودية وهو بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
هو الذي هو بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
منه أن يكون بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
الوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
لأنه بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
بشيء من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
المراد بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
بشيء من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
المراد بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
بالوجودية من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية
بشيء من حيث الوجود والخاصية من غير أن يكون بالوجودية بل بالوجودية

२७५५३.

اقسام الموجود واحد الموجود الواحد موجوده يكون الموجود واحدا او وجوده وسدوا كما هو في
 الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا
 القول بالعلم والمعلوم كما هو في غير الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا
 الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا
 القول بالعلم والمعلوم كما هو في غير الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا
 الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا
 القول بالعلم والمعلوم كما هو في غير الماخر من تمام اقسامه وان كان واحدا فيكون الموجود واحد في الظاهر وذكر ان له اثباتا

ملفوظات:

[illegible]

کتابخانه

[illegible]

10

[illegible]

طريقه

[illegible]

مقامات

[illegible]

4

[illegible]

[illegible][illegible]

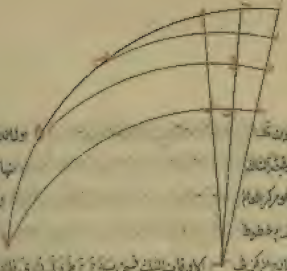
[illegible][illegible]

Handwritten text at the top left of the left page.

201

Handwritten text in the middle left of the left page.

27



لَا تُفْطِرُ

[illegible]

۱۰۰

579

137

527

الجلود التي هي في الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
سنة في الجوارح وفي الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
عظامها المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
مروية في الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
والجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
الجلود التي هي في الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
سنة في الجوارح وفي الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
عظامها المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
مروية في الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
والجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح
الجلود التي هي في الجوارح المستندة في مواضعها على عظامها وتكون في الجوارح التي هي في الجوارح

22

५५५

المهتاد

650

